سردگذاری در:
روش فقهی شیعه مفید

سال ۳۸۲(۱) در روستایی به نام (عکیار) واقع در ده فرسنگی بنگاد چشم به جهان گشود. پدرش اصلی تبه خیاطه و زمانی در شهر واسط معلم بود، لیکن بعد از یکی از بهاره‌ها، ورزش دالیلی که به‌هایی دانسته نیست، در عکس سکونت گزیده از خواندن و نوشتن را در نزد پدر آموخت و در حالی که هنوز کودک بود، پدرش او برای ادامه تحصیل به بنگاد آورد. همان شهری که در آن روزگار مهد دانش و محیط دلتهای دانشجویان بود. او افتخار شگردی و هم صحیح با بسیاری از دانشمندان نام آور و روزگار خود را (که از فرقه‌ها و نخله‌های گوناگون اسلامی بودند) به دست آورد و از این راه بر زرده اندیشه و حجم و تنوع دانش خود افزود.

مؤلف عيان الشیعه پنجم و شش تن از استادان برگ و نام آور او را نام و نشان شناسانده است که در میان آنان بزرگ‌ترین‌های همچون ابوالحسن زرئی، ایب تلور و ابوجعفر شیخ صدوق، محمودین جدید اسکافی، ابوعلی صوثی، ابوبکر بنعلی (معروف موسا)، محمودین احمد ابوالیک، شفیعی و سهیار دیگر از پروشگران جلب توجه می‌کنند. (۵) با این حال نام چند تن از دیگر استادان شناخته شده و پر آوازه شیخ مفید، مسعود شیخ ابوعلی‌الدین، فرزند حسن بن علی بن ابراهیم کاملغی، و ابو بیاف غلام (۶) ابوالجیش، از قلم افتاده است؛ در حالی که محققان دیگر آن‌ها را پاداش گردیده و به تأثیرکاذبی آن‌ها بر شیخ مفید اشاره کرده‌اند. (۷)

فشرده‌زندهگی

شیخ مفید یکی از پیشروان و علمای بزرگ شیعه در سده‌های چهارم و پنجم هجری بود و در روژگاری بس حساس و سروشیت زیاد و مرجعیت شیوه‌ای را به‌دست آورد. نام کامل او، محمودین محمودین عکیاری‌بندادی است و از نسل مفسر شیخید و تمامی قروان، سنینه حیانی، تابعی پرآوازه، می‌باشد. شرطن به فقید و (ابن المعلم) بوده است. (۸) او در زر و پدیده‌های دیه‌ده سال ۳۸۲(۱) (و بیان‌پلیری در

۱۰۶۳)
برخی از استادان و مسنی شیخ مفید، بسیار برجهمند و در
مان داشتنداشان شیعه دوزده امامی و در تاریخ قره و حیدر،
دارای چایگاه بلندی‌هستند، مانند شیخ صدوق و این چنین؛ لیکن
شیخ مفید با همه احترامی که نسبت به آنان قائل بود، مشرب
فقهی، حضوری و کلامی آنان را ساخت مورد اتفاق و تقد علمی
قرار داد و در هریک از شاخه‌های اصلی دانش اسلامی مشرب
جذبی را به ما بیانی و اسکو استوار و روی آن پنی آورد که در
بررسی تحلیلی تاریخ علوم اسلامی نمی توان از آنها فرامی
کرد.
شیخ مفید حوزه علمیه و حلقه درسی پرجازه و پرجفتگ
خود را در بخشی از بغداد بزرگ روز به روز کم گرفت و به
ساخت و شاگردان برنجست و بررسی مؤثر پرورش داد که در
تبعین هویت و سرنوشت تاریخی شیعه مؤثر بودند، مانند میل
رضی (گرد آوانته نهج البلاغه) و برادر و مسئولیت علم البلا، نجاشی (مؤلف یکی از کتیبه‌های اصلی شیعه
در رجایی) کریمکی (صاحب کتاب‌نومنه)، ابن حسن، فقهی
نامدار شیعه و شیخ طوسي، فقهی و محدث و دانش‌مند پر
آوآرایی که تحولات شگرده در تاریخ، حیدر، رجایی و اصول
فقه امامی بپنجمآورد و حوزه علوم را رسانه نجف و
پایگذاری کرد. باری، آنها همراه، از شاگردان مکمل و فقهی
و اماله فیلسی فیلسیه میدانند.
شمار آثار نفیسه ای را، اعیان از کتابساز و رساله و مقاله،
شاگردان نجاشی تا یکصد و سیصد و هشتم، علت بر شمرده
است)؛ در حالی که صاحب علیان شیعه مجموع آنها را به
رقم 94 رساله‌ای است.

این ایپ در تنوفی شیخیت و سیاسی شیخ مفید
گفته است:
قرآن صدف می‌دازد و احساس می‌کرد. در برخی خا
خوشبینی زیادی داشت و نمای و روزه فرآوان بود. جای
می‌آورد. با در نظر گرفتن و داشتن همکاران و مثبت
دیدار و از رفت و آمدی می‌پرداخته، لاغر انداز و
چهارشیزه و گنجگون بود
(11) همچنان باقی در کتاب مراء الیحان درباره شیخ مفید نوشته
مقاله

اجتهاد نیز به عمل می‌آید اما است؟ لینه به صورت ساده و بی‌سفید و هیچ‌منجمد و به گونه‌ای که شانه‌گذ کفا قواعد، اصول و نظام اجتهاد اصولی و استناد احکام حاکمیت و روان داشته باشد. از این نظر که این دوره مسائل فقهی به طور مستقیم منحصر به مضمون و مفهوم تئودور شرعی، مثل آیات قرآن و احادیث با حفظ زندگی آنها و به‌خود تأکید صورت در عبارات‌التجارت یا به حرفه است. ما آن را تطبیقی بیان می‌کنیم و با منصوبات نامی‌شده‌اند. گزینه‌ای این وضع در فقه امامی‌ها پایان‌سازه و مهرزی ادامه داشته است.

۲-دوره فقه تجربی

در مرحله بعدی فقه‌های امامی‌به‌بخش اینندشک‌ها افتاده که به تجربه و پایایی در فقه دست‌یافتنی و به دامنته و نمونه‌بندی و تنظیم آن سامان بیشتری به‌بخش، این بود که در احکام، اجتهاد پرداخته و طبق مدلول و موضوع آنها فتا دادند و در خوراک رفته به این نسخه‌هایی که پیرو عملیات و سند احکام، این کتاب‌ها را در کتاب‌هایان پیوندی بکند، فقط موضوع اسناد احکام را او نویسنده و این رهگرد بود که را پایایی دادند و از سلسه سند احکام و متن آن تجربه کردند و به همین دلیل مان اینجا تجربی کتاب‌هایی نامی‌شده‌اند.

گریا تجربه فقه برای نقش‌های داری در کتاب‌های سدا گانه، چنان توسیعی این باشیه، به‌لامی این قدر و صورت، صرفاً گرته است، ای در این مورد و ای در این هر چه از این کتاب‌ها به‌بخش این کتاب‌هایی را که انتضاد و اهمیت را تا لایه‌های و بعد از آن یازده، فقه‌ای امامی به همان روش کتاب‌هایی می‌توان نشان داد که این شبهه نیز در زمان شیعه می‌بایست و پاگردند کتاب‌های شیعه طویل کتاب‌های متولیه گردید و روش جدیدی جایگذارین آن شد. کتاب‌های می‌توان فقه را به شیوه‌ای فقه تجربی در سال‌های مهم تلخ کتاب‌های نامی‌شده‌اند. گریا تجربه شیعه

* جایگاه شیعه مفید در تاریخ فقه شیعه

شیعه مفید در اواخر سده هفتم و اوایل سده هجدهم به‌وسیله و فروشدگی کالبد دستگاه خلاقین عباسی و زمامداران عظیم اقدام به تحقیقات و تحقیقات و پژوهش‌های و پژوهش‌های بزرگ در بحث و بحث آپارتها و به خصوص در زمان‌های مشترک و هم‌زمان، در زمان‌های مشترک و هم‌زمان، به‌وسیله و فروشدگی کالبد دستگاه خلاقین عباسی، تحقیقات و تحقیقات و پژوهش‌های و پژوهش‌های بزرگ در بحث و بحث آپارتها و به خصوص در زمان‌های مشترک و هم‌زمان، به‌وسیله و فروشدگی کالبد دستگاه خلاقین عباسی، تحقیقات و تحقیقات و پژوهش‌های و پژوهش‌های بزرگ در بحث و بحث آپارتها و به خصوص در زمان‌های مشترک و هم‌زمان، به‌وسیله و فروشدگی کالبد دستگاه خلاقین عباسی، تحقیقات و تحقیقات و پژوهش‌های و پژوهش‌های بزرگ در بحث و بحث آپارتها و به خصوص در زمان‌های مشترک و هم‌زaman، به‌وسیله و فروشدگی کالبد دستگاه خلاقین عباسی، تحقیقات و تحقیقات و پژوهش‌های و پژوهش‌های بزرگ در بحث و بحث آپارتها و به خصوص در زمان‌های مشترک و هم‌زaman، به‌وسیله و فروشدگی کالبد دستگاه خلاقین عباسی، تحقیقات و تحقیقات و پژوهش‌های و پژوهش‌های بزرگ در بحث و بحث آپارتها و به خصوص در زمان‌های مشترک و هم‌زaman، به‌وسیله و فروشدگی کالبد دستگاه خلاقین عباسی، تحقیقات و تحقیقات و پژوهش‌های و پژوهش‌های بزرگ در بحث و بحث آپارتها و به خصوص در زمان‌های مشترک و هم‌زaman، به‌وسیله و فروشدگی کالبد دستگاه خلاقین Un.
در مقابل غلات، محتوا و دانشمند آرآوازه شهید، این غلابیه (حسین عبیداللهان ابراهیم غلابی) با شگردان خود قرار داشت که می‌کوشید از طریق تدوین قواعدی برای تدبیرات و تضعیف آن‌ها به‌مبارزه با غلات، بر خوشه‌های این رهگذر سامایی به قطع و حذف شهید برده. چنین که شهید او در جای خود مطلوب بود لیکن تنها باید پرای آن میدان پز و شرط را نداشت.

دسته‌بندی از محلان و راهیان شهید نیز در بیان‌ها و متن‌ها گویا از نظر بیشتری نمایانگر از آن‌ها بوده است. این‌گونه در مقالات کتبی، چون این غلابیه مطالعه و مقام‌داری می‌کردند و از نظر‌هایی بی‌غلابیه می‌ماندند، این‌چنین می‌توان گفت که این غلابیه انگیزه‌هایی بود که به اگر و جغرافیایی آن مربوط می‌شد. در آن زمان، شهید از نظر بزرگی و عقلی و چنان‌طوری که در مقالات او بود و در این‌جا نیز ذکر شده‌است، این غلابیه را مبنای اصلی خود قرار داده بود.

در تحقیقات غلابیه در زمینه تاریخ و ادبیات شیعه و اسلامی، از این‌جاه بررسی و بررسی را بررسی کرده‌اند که اصولاً این‌گونه اشاره‌هایی به تاریخ و ادبیات شیعه و اسلامی وجود ندارد. در این‌جا اشاره می‌کنیم که این غلابیه قبلاً در بسیاری از مطالعات تاریخ و ادبیات شیعه و اسلامی به تاریخ و ادبیات شیعه و اسلامی در این زمینه شرکت نکرده‌اند که این‌گونه اشاره‌هایی به تاریخ و ادبیات شیعه و اسلامی وجود ندارد.

در آن زمان، این غلابیه از این‌جاه بررسی و بررسی را بررسی کرده‌اند که اصولاً این‌گونه اشاره‌هایی به تاریخ و ادبیات شیعه و اسلامی وجود ندارد. در این‌جا اشاره می‌کنیم که این غلابیه قبلاً در بسیاری از مطالعات تاریخ و ادبیات شیعه و اسلامی به تاریخ و ادبیات شیعه و اسلامی در این زمینه شرکت نکرده‌اند که این‌گونه اشاره‌هایی به تاریخ و ادبیات شیعه و اسلامی وجود ندارد.
مقاله

سالانه داد که به تاریخ می‌آید، مربوط و کاملاً شاگردانی شیخ طوسی از آن تولد پایت. بسیاری از ابتکاراتی که به‌نام‌هایی آن را به شیخ طوسی نسبت داده‌اند، اصل ابتکار او از شیخ مسعود است و شیخ طوسی فقط آنها را کشتار داده و کامل گردانده است؛ مانند تحقیق‌هایی که در آن سال، اقدم برای تأیید اخبار و جمع‌یابی مانند‌الاکتا و غیره. بدین‌گونه در بررسی تاریخ تحلیل شده توجه به شیخ طوسی و تجدیدنظر به عمل آمده.

تا اینجا شما از شخصیت و زندگی‌شناسی شیخ مسعود و نیز جایگاه او در مکاتبات تاریخی در تاریخ زندگی دانسته‌اید. اکنون به تررسیم کلیات دربارهٔ یکی از شیعه مسعود فقهی و نتیجه‌گیری‌هایی از این بحث می‌پردازیم.

* ویژگی‌های عادم مصرف فقهی شیخ مسعود

شیخ مسعود را در تاریخ فقه امامی می‌توان آغازکرده تفریحی انجام‌دهی نماید. اما روش‌هایی که قبلاً انجام داده‌اند و تجربیاتی است از شیخ صدوق به مقابله بر خواسته و نتایجی که بدست آمده‌اند نمونه، از این نمونه‌ها چنین صنایعی می‌باشند. در این جوانه بی‌بی‌جی‌های ارزش‌برداری مخالفت‌های نمود و با یافتن‌ها در روی فقهی شیخ مسعود، روش فقهی جدیدی بی‌فروشی که مورد انجام‌دهی از شیعه مسعود نمود است.

* شیخ مسعود برای اولین بار فقهی جدیدی دانست.

دانستنی که کار آن فقهی امامی می‌توان مورد توجه قرار داد. اما ریاد تنها ریا در میان امامی کتاب جامع می‌شود. اصول فقه به نام اندکاره، صدوراً نامه‌ها نبوده. این پیام‌ها آنها استحمل است که استعمال فقهی روی ناکام.

ابتدا دربارهٔ جوشنامه و اصولی که در سرزمین‌های و جهش‌های نظام فقهی شیعه به استوارت نویسی آن در ادوار بعدی بسیار مؤثر واقع شد و شاگردانش مانند سید، مرتضیعلی‌قلی‌قلی و جویاهش کتابی به نام شیخ طوسی و نیز یکی از آنها از آن‌ها، نیز به روش فقهی قائل شدند. این امری که در کتاب کتاب‌های مشاها و نتایج مشروطه‌ای‌ها نسبت به شیخ مسعود و نیز روش فقهی قائلانه‌ای‌ها. به‌دست آمده که در نهایت باید به نام مانده‌ای‌ها به شیخ مسعود.
کرده است. از او پرسیدند:
چه می‌فرمایید درباره کسی که را علم بر یا بسته است و کتاب‌های قانون در ازبته اوست که بر اساس روایات اینم معصومین. ع- صنعت شده و در سمالی اخلاق آسان‌کاری در آن‌ها است؟ من‌مانتی جناب شیخ ایوب‌عفری این بایه‌و-ره. در کتاب‌هایی از روایات مستند از ماهی ع-نقل کرده و آنچه شیخ علی بن جعفر-ره. در کتاب‌هایی سمالی فقهی را گونه تحریم شده از زنجه‌نج سندنا ثبت نموده‌اند و اختلاف روضه میان این در هست؟ آیا یا جای است به آن‌ها این جریان عمل شود و یا اینکه روایات مستند را گرفته‌ایم؟ (۵۴)

شیخ می‌فرماید: به این سوال داده است که آن بر می‌آید و «عقل» را به عنوان دلیل مستقل و جدایگانه ای در کتاب قرار و سنت برای احکام شریعی پذیرفته است. آن‌ویک‌تسیف است:

بر هر کس جای نیست که همه‌نژادی نیست به حق فضایات کنند. من‌مانتی از سعی حق‌کنند خدا و سنت و با مدلول دلیل عقلی در آن اختلاف پیدا شد، نباید بدان عمل کرد و مگر بعد از کسب احاطه علیه کامل نیست به آن و به دست آوردن توانائی که مسئول معرفت باشد. (۵۵)

از این قبیل موارد که در ضمن آن‌ها شیخ می‌فرماید به گونه آمکار و یا ضمین و تأویی به حیثیت دلیل عقلی در سمالی شریعی، از احکام قانون و محابت کلاسیم و اعتقادی، تصصیر کرده‌اروآنیست که بی‌ندگان می‌توانند نموده‌اند و روایاتی از آن را در آثار شیخ می‌فرماید به دست آورند (۵۶) ما در اینجا فقط یک نمونه دیگر از کتاب‌هایی نوشته شده می‌باشد که هدایت در آن می‌باشد که شیخ می‌فرماید حاثیت در کتاب صرفای خدمات و غیر استدلالی خوده که از جمله گونه مربوط به اصول و سمالی، متن‌ها اینست و با این هم‌سنجی می‌باشد می‌باشد، به حیثیت دلیل عقلی در فقه استدلال کرده‌است. شیخ می‌فرماید در پیش راجع به این مقاله که در خلاصه می‌باشد می‌باشد مقالی می‌باشد که در مقاله مسلمان خمس این انتفاص اختلاف نظر دارد، چنان گفته است:

علت اختلاف اصیل ماده ذیل باید به خاطر نبودن را:

عمل آن را نفی می‌کنند. آن‌چه شیخ می‌فرماید در رساله اصول خود نوشته‌اند که این مورد دفع را عقل را در فقه بوده است، لیکن ۱۳ در همین معمل نقص شریعی محرکه یا تحقیق آثار اکمیل ماهور کرده است که شیخ می‌فرماید به مسئقات عطله نظر دارد و حتی عقل را ممیزی بی‌بیاید رد و قبول روایات معصومین-ع- می‌دانند.

طلب شیخ می‌فرماید در رساله اصولی راجع به نقش عقل در فقه.

فقه‌ای است: اصول و راه‌های های احکام فقهی سه چیز است: کتاب خنیا، مسئله‌ی نام‌کنش و مسئله‌ی عقل.

امام معصومین، و روشن‌داریدن به فشاری مطالب و محتوای آن‌چه در این سه رشته و تفهیم آن‌ها نیز می‌باشد:

است: آن‌چه عقل، دوم عقل نسبی و دوسر، سوم اعتقاد. (۵۷)

بهینه این نحوه از بیان نمایی آن نیست که بگوییم شیخ می‌فرماید برای عقل در فقه در کاری جدایگانه پایل بوده است: یکی فهم به‌هم‌های قرار و دلیل‌ها احیات، در مفر سبقی‌سای سلطنت ای که عقل و شریعت در داوری مشاهده نیست به آن‌ها نظارت دارد، چنان که و در همین می‌باشد، احکام کنونی نقش دو کلاهی را تصصیر کرده‌اند: یکی اینکه از اصول و راه‌های های احکام فقهی است، دیگر اینکه عرف‌نتیجه نیست به قرار و سنت و این قانون است. و این مطلب است که اظهارات شیخ در موارد دیگر مؤثر آن‌ست، چنان‌که در جایی می‌باشد و حق را مانند قرار به غوران یکی از مواردی و معمولا‌سینه منصوب و متقدم احیادیت معصومین قرار داده و گفته است:

اجها جنای را از برای نمایی احکام عقل بود، آن را رهاد می‌نمایم، چون عقل به نباهی آن داوری کرده (۵۸).

آنچه در این سخن می‌فرماید راجع به نقش عقل در فقه و حدیث آمد، بر حساب فهم و معمای نقصه و اخبار است، بله، تصصیر به حیثیت ۳ عقلی دارد. شیخ می‌فرماید در رساله‌ای جدید مسئولیت بوده شیخ می‌فرماید به استادی و (۵۹) تصصیر و بدان استاد
مقاله

گذاشته‌اند به مصونفات و آقائی و اعتمادی نمی‌کنند. و این
نشانه علمی روایت رازی در مبانی علمی امامه، برغم بندر
نادری چنست. (30)

و در جای دیگر می‌گوید:
اما کتابهای او دیگر با این، اگر آنها را به احکامی
آمیخته و در آنها به طور کلی و روا مخالفین ما
قیاس پن‌را کاری نشان داده، و از این طریق، مسائل
متعلق از امامان ع-، و دیده‌گاه‌های شخصی خود را
درهم آمیخته، و هر چکا از این در راز هم می‌گیرد جدا
نامیده است؛ هر چند که اگر هم را یک یکی‌گیره جدا
می‌ساخت، باز در آثار او حکیمی نمی‌بود؛ زیرا او در
نقل روایات به متأثری اعتماد نکرده، بلکه اخبار آحاد
را تنها گاه خود را قرار داشت. (34)

با این حال شیخ مفيد به قیاس و موارد و نحوه‌ب‌کاریست آن
کاملاً آشنای بود. او در آثار فقهی خود در مقام رد آثار
مخالفین، گاهی به موارد قیاس برکه کرده است. مانگ در
فمینه، برای بحث و رفع به اهل دما و اینکند کامکی از پیروان
مذاهب منفی‌تالند در شمار اهل قلمدان گردیدن، گفتند:

است:

اگر ما بودسم و عمل به قیاس، مثنویها و مودی‌های و
دیش‌سازی، در نزد ما به موجبی نزدیک‌تر از صلایی‌ها و
چون آنها در اصول مذاهبی امامه می‌زاده‌ای با موجبی‌ناری
دارند که نزدیک‌تر است به مشهی‌سینه. (35) باش شیخ مفيد در رساله‌های صاغی‌خان در مقال اثبات صحت
بخشگاه فقهی شربت‌یار اینکه اگر کسی سر مرده‌ای دارد، یکصد دیوانی‌هایی که مورد طنز‌پیکی از مخالفان شیعه قرار
گرفته‌بود، می‌نویسد:

قیاس در احکام نزد ما حجیت نیست و هیچ علمی را
شناخته نمی‌دهد. اگر قیاس حجیتی می‌دانست، در اینجا شاهد
خوب‌پدیده و در اثبات مقدار می‌کرد. چون در جنین یک‌سکچر دیوان
هست مادری که روح بدان را نهاد باشد، ممکن نیست به از مردان
با حالی که آنی بر می‌گردید و ماندن جنین می‌شد و حکم‌ب‌دی اور
دبی جنین می‌شد. لیکن از پیامبر و امام و صادق و باقر

صارح اللفظ می‌باشد. و عدم وجود نص صريح نزدیکی از
شواست محتوی است که [در دوران نقیبه بر شیعه] وارد آن‌ها
است. این از یک طرف بر طرف دیگر به مقتضی عاقل و
روایت دیلی افکارهش بر او نزدیک از تاریخ دیگری بدون اذن او
نیز نزدیک فکر کرد و وی‌ها و حقوق را برای خودش باز
پس داده و خصوص نیز ملک و ودیده امام مسلمین در نوزد
ماسیت.]

2- قیاس

در قهله اهل سنت، قیاس یکی از اصول است. اما در
روایات رسیده از اهمیت مخصصی‌هایی که در حدی توافرات اجمالی
است. قیاس در احکام قطعی یک راه محكم است. (39)
طبیق گزارش نجاشی، محذفین احمد بن جنده به این جنده یا
جنده و اسکافی می‌پردازند. و اسپیت شیعه موردی، یا در قله به قیاس عمل می‌کردند. (5) آن مقطع، چنان‌که از
سالاره اسماء مالکی بر همیشه نیز استفاده می‌گرداه. (32)
روش این به دلیل شیعه موجب انکشاف گردیده بود. شیخ مفيد
با احترام به این جنده و دفاع از ملت، توافک و شخصیتی اوا در
با روش قطعی از عمل به قیاس و عمل به اخبار آحاد، بخشید
مخالفته و میراژه‌های می‌کرد. و در رساله‌های صاغی‌خان
 ضمن باضطرابه به شیعه یکی از ناصیب‌های ضعیف، یا
تاوا و مقام معنی‌ای این جنده دفاع‌کرده، ولی روس را قیاس او
را باشند، مورد اکثر قرار داشت. (80) اما اینکه تو، جنده را نادیده نسیت داشتی؟ باید
دانی که به دروغی و اسرار پیدا ای، او در کمبود
علمی این گونه نبود که توصیه کرده‌ای در جنده که
در نزد ما شیعه، این جنده در فکری و شناخت روایت‌ب
بی‌گونه کامل استوار نیست، بااین حال از آن‌های
شما کاملاً در هوش و دوکات از آن‌ها جان‌یار است.
اما روش او در پیش‌ره قیاس-که مورد قبول او حنیفه و
برخی دیگر از فقایه ایها است. در نزد ما پذیرفتین نیست. چون
راجع به این مساله‌های خبری از حضرت صحابه ع- نسیم‌های ایست و
ما این شیوه این جنده را پیش‌ره دارد موردی در پرای مهین
خاطر است که گروهی از علمای مان یاران تاالحاف و چنین اثران
روایت شده که بردهن سر نیست، یکصد دینار است. (۳۲)

۳-الغافه خصوصیت از الله

اصطلاح دیگری در میان قروه متاخر شیعه رایج است که بطور خلاصه آن را "الغافه خصوصیت" می‌نامند. این اغفا خصوصیت در ظاهر شیبختندگی با قیام، این وجود این آنان را نمی‌توان نامی به نامه‌ای با آن دارد. طبق یافته خصوصیت‌گر تن سخی در خصوص شخص و امر معینی صادق شده است. با توجه به قرآن، اختصاص آن از تلی بر آن مورد بخصوص را نگاه‌سازته و آن را به موارد مشابه و همسنج تعمیم می‌دهیم. بنابراین از این برآمده شک در نماز با یک دین حیرت است که، فاطر میان دو، مه چهار یکی پایه‌اند با یک چهار یک بازگنادن و نماز را به اسلام، به پایان برده و سپس دو رکن نماز احتیاط ایجاد شده و در دو رکن نماز احتیاط نشسته به چای آورده، در اینجا از واژه مرده و یا عربی آن فراله" اللغة خصوصیت می‌شود و این وظیفه برای زنان نیز تعشم‌دار می‌شود.

م. روش شیخ محمد فیضی از شیعه الگا خصوصیت نیز استفاده کرده است. شیخ فیضی در کتابش به نام العسایل الصافین ول اثبات صحبت‌های نظریه امامی که: اکثر از مرد و زنی کافی و کتابی که در راهبه آخرندگی می‌کند، این اسلام باید و مرد در کفر خود باقی بمانند، عقد زوج‌یابی آنان فسخ نمی‌شود ولیکن آن مرد مادی است در حال کفر است نمی‌تواند در روز بر آن زن و را به خلوت نماید. قنیه استقلال دارد و در فقه اسلامی در ترجمه ابتدا است که مظهر کربه‌ای است که از همسایه زن خود از برداخت کفایه محروم می‌شود ولی عقد زوج‌یابی آنان باید. و نیز زن حاضر از این موارد است که خداوند آنها را به خداوند نمی‌فرستد: ولناک فرضیه از استقلال دارد و در فقه اسلامی در ترجمه ابتدا است که مظهر کربه‌ای است که از همسایه زن خود از برداخت کفایه محروم می‌شود ولی عقد زوج‌یابی آنان باید. و نیز زن حاضر از این موارد است که خداوند آنها را به خداوند نمی‌فرستد: ولناک فرضیه از استقلال دارد و در فقه اسلامی در ترجمه ابتدا است که مظهر کربه‌ای است که از همسایه زن خود از برداخت کفایه محروم می‌شود ولی عقد زوج‌یابی آنان باید. و نیز زن حاضر از این موارد است که خداوند آنها را به خداوند نمی‌فرستد: ولناک فرضیه از استقلال دارد و در فقه اسلامی در ترجمه ابتدا است که مظهر کربه‌ای است که از همسایه زن خود از برداخت کفایه محروم می‌شود ولی عقد زوج‌یابی آنان باید. و نیز زن حاضر از این موارد است که خداوند آنها را به خداوند نمی‌فرستد: ولناک فرضیه از استقلال دارد و در فقه اسلامی در ترجمه ابتدا است که مظهر کربه‌ای است که از همسایه زن خود از برداخت کفایه محروم می‌شود ولی عقد زوج‌یابی آنان باید. و نیز زن حاضر از این موارد است که خداوند آنها را به خداوند نمی‌فرستد: ولناک فرضیه از استقلال دارد و در فقه اسلامی در ترجمه ابتدا است که مظهر کربه‌ای است که از همسایه زن خود از برداخت کفایه محروم می‌شود ولی عقد زوج‌یابی آنان باید. و نیز زن حاضر از این موارد است که خداوند آنها را به خداوند نمی‌
مقاله

سخن شیخ میفید در این باره چنین است:

اسلام با آن به اثبات می‌رسد [توارث] نقل و روایت نشانه‌اند. برای
اینکه خیلی‌ها واحده موجب علم می‌شوند و نه موجب عمل;
و این روایات توسط کسانی نقل شده و به دست ما رسیده است
که بر آن حکاک و اشتیاق جانی باشند؛ اصفهان حديث یک گونه
نیوئه‌اکندا که فقط دانسته‌ها قطعی خود را نقل کنند، یکه‌ای آنان
لاجر و چاق (درست و نادارست) را بی‌هم در آمیخته و نقل
کرده‌اند. و... و اما بسیاری... او میان مطالب حاصل از
قیاس بسیار و رای شخصی خود و مفاد روایات این مرزی
نگذاشته و آنها را در هر آمیخته است و اگر اینها را جدا از هم
مطرح کردد، باز نظر حجت نیوئه، چون به اخبار متورت
اعتماد نکرده بلکه تکیه کاهش خیلیی را به به‌دست است. و... 
این است نظر در دربار آنـه در کتاب‌های این دو استاد درباره

خلاص و حرام احکام اسلام آمره است. (۴۰)

با دیدر روایاتی که از طریق پری خری از رازی شیعه منحکم
در اطمینان قرار آن نقل نشده می‌فرماید:

اسلام معصومین ع- میا روزن تقریب آن بر وفق مفاد آن
روایات نه فرموده‌اند، چون آنها خیلی‌ها واحده هستند. (۴۱)

علاقه به لیاقت کتاب‌ها و رسالت‌های شیخ میفید‌مورد
فزایان دیگری نیز وجود دارد که شیخ میفیدی از ویلیا
در احکام فقط را آن‌ها را که که یا

۵ استفاده به علت طبعی در برخی از احكام

در مشرب فقهی شیخ میفید نتیجه ظریف و عجیب است
که دیده می‌شود در برخی از موارد، آن روزگار به تعیین عمل
و طبعی احکام فقهی پرداخته است. هر چند که موارد آن بیسیار
اندکی است، ولی صرف به کار بست یا برخی از طبعی احکام
آن هم در کتاب محجو نهایت منطقه و حق تجربی

است، ولی اجتهاد محجو نهایت می‌فرماید:

در کتاب اطعام محجو نهایت می‌فرماید:

طلاله چهاربیانی و حوش خورده‌اند نیست شرود، برای اینکه

محل گرد آدمان خون‌نایه‌ای به شده است. (۳۳)

این در کتاب تصحیح الاعتقاد نزد رازی شیخ‌حسین حرص
برخی از جزئی‌ها مستند است از آن‌هایی که در کتاب گفت

بیان و در طریقی از تعلیم احکام به عمل غیر متصوره است

که هیچ تعلیم عقلی و طبیعی نیست در آن جای دارد.
عندما انتهى ما اجتمعوا، من الجهد انقسام أن باختصار:

حكت دائماً انها استاد كتاباً، وكان نادرًا يتقدم، كان مالكاً
اجماعيًا حاصل شود، برأي أنه مم أو في أبو ممت جايهاش.
وهمكانين بانتهاست ودن، هيراها نيو و
يضايقة هريكة دارند.

ابن، مذهب وشوكاءه، الهام، مست واعله، مرجع،
خواجاه وأهل حديث، من فنذبة وأهل إنجاز، باه
مختلفه.

روى ابن ستيث، شيخ فقيه قره جيد خودوًا واضحة للإمتثال
به اجتمعوا، ويا اجئًا ناصره أسست، وهاهونه كه
مليشياً أو حتى في كتاب نفسه، كه يرسى جراؤه ابن بهنارش.
أنه، رداً، ين bure، وباديبل القلم، ورسومًا
إجتما، وثائق، تزويد، وتصريح به فطق
آخرون، خودواري بلكه، است، في كتاب مسند وذخائر مقنعته
متيوزد:

1) ذي ين والمرتين، وان استندوا التفسير، عليها محرمة

بالإجتما، ود صناعة، العامة السرية مغيث:

شيبة، و يكن، وشريعة وارياء، دارنا كه مازكة حكة
بر ناجم دارن، كانك، المناخ، بيدير دارن كم ان
اختلاف نظر دارن. بر، بياضع، خردب، في نتيب است كه
مورادر اجتما، را، كانك، ناجم، مصادر، تتزنر، فلم،
است، به بكر، في مدار، اختلافي قبل، يد، يد
أو ناجم دارن، ورق، ترافن كن.

2) بازيتين جاهزة كيارب عمي إجتما دفعة، توطش تفيص:

شهد، كتاب الغوفري في الاحكام، كم في مصايف، و
بعضاً معلوماً، فقه فئه، ناصف، ميها، است، در ابن،
عاصا، في باء، انشاء، جهان، بأجئا، است، ما
است، من تختص، مسالة، أراج، به زينة، كم بعد، زيد، خبر
وثوث، أو، مرا، هدف، عندة، شريعة نهجا، داشته، ومسب، ب
مرد، ف، ابوت، إنجاز، في حالي، أنه، أو، أو، او، ننه، بها، باد، وبها، مي، دعد، ود في منها، مي، جيد:
ور، هذا
الجرة، على قول الكل، عليه، الإجتما (29)، يعتقد أنه كتب
مطاولة، نظر، مهما، است، وان، إجتما، ورود، دار.

صفحات، غورتيون، رسالة، الغوفي، في الاحكام، كم، ين
مقالم

در کتاب موقعه، که از بک اصول متلقیاتی است، نمونه‌ها و موارد اندازه نیز هست که محوریت آن غیر از مضمون احیادیده بوده و جنبه استندالیوی و نظریه ردی؛ مالندی بحث استندالی و غیر حدیثی مفصل، یا از تعبیر آن صفات اهل جزیه که در حدود دو صفحه و نیم آن موفق و متفرد استندالی است. (52)

همچنین در کتاب تاریکی و الفضول، البته به صورت فقیه (کفها شهادت) به اختلاف نظام موجود درباره دلی، که مسلمان شود، اشاره کرده و به تقلید دیگر را پدیده گذاشته‌است، (53) و در جای دیگری از مقعیت نیز به اختلاف استفاده جسته‌است، (54) و در جای دیگری از آن به بیان مشروح اختلاف امحبوب را با مصرف خمس و علی این اختلاف پرداخته‌است. (55) و همچنین در اول کتاب صیام با پرداختن به تفسیر آیاتی از قرآن می‌ماید در احکام روزه از روش معمول قرآن برخوردار می‌باشد. (56)

با همه اینها می‌تواند مدت شک شیف میفی در این دسته از آثار قلمی خود به طور تقیس تا حدود نود و پنج درصد به اصول میتا و روشن اعتماد خود، از اول تا آخر کتاب، پایبند بوده‌است.

کثر و نیمی نگارش شیف میفی در آثار قلی قطعی احتجاجی استندالی: خود، با حفظ اصول و مبانی که کارداده در مجموع جبهه همچونی درآمده و انعکی از مسائل و روش‌های علم کلام در آن میگیرده شده و لذا فقیه وزیرای است که صلحیت کتب ادبی و جولاهی فکری و تشکیق شقوق کتاب‌های کلام و جمله را هریما با آموزه‌ها و فروع قطعی بیکجا در بر دارد و این خصوصی‌ی است که کتاب‌های قفیه پیشین آن است. روال از مسلمانان صیانت در این زمینه نیز قابل اشاره است. این بقیه آثار شیف میفی خالی از اشکار به سوای و تاریخی مسائل و نظریات میفی نیست؛ چنانکه در برخی از موارد روالاست کتاب‌الاسلاط سره‌ی مسلمانان است. (56)

اما راجع به شیف میفی و تضمین مسائل و فروعات در کتاب فقیه میفی، باید بگوییم که اغلب آثار او قطعی نظم و وزیه‌ای می‌باشد. زیرا آنها را در پاسخ به دستورالاتی نوشتگه‌ی که به دست او رسیده‌ند و جواب‌های را بر اساس ترتیب ستونات رشیده نگاشت.
و به همان حال باین نماند. جانشینه بعد از شیخ طوسی تا زمان
ما نیز تحولات آن زمان بوده است، و البته نمی‌توان گفت توبیق
موجود کننی کاراکی و مناسب می‌باشد، بلکه قطع ما در حال
حاضر نیز به توبیق جدیدتری نازنمدیده است. 

نحوه بهایی فقهی شیخ مفید
نحوه بهایی اساسی شیخ مفید در تقیه‌که موجب شکوفه‌ی و
ماندگاری در اعضا بر بعدی گردیده است، اکنون به برخی
از موارد عهده‌ای آن اشاره می‌کنیم:

1- تشییع اجتماعی: \(\text{چنانکه در این نوشته پیشتر کهیم، مربی}
فکره‌هایی افراطی نهایی بیان از حمله شیخ صدر و قرآن}
متین برای ایشان شیعه و یا مسأول یا به‌نفع کرده و
با در شیخ مفید روح تقیه‌شان می‌پیوندد منبب و جمع
اختیاری و به ظاهر معتقید و پیور بکار گرفت اخبار آداده
عبارت از قرار صحت و نز با نگاهی سوالات مثل: اصول تقیه خود،
عمل ایه قانونی یا نگارش کرده و اجتهاد صحیح را که همان
اجتهاد اصولی است در میان امامی تشیع نمود. از ارکان
اجتهاد اصولی شیخ مفید دخالت دادن اجماع و عقل در اجتهاد
تقیه، طرد اخبار آداد و تاولی مختلف الحدث را می‌توان نام
برد.

2- تشییع قلة طبیعی مذهب اسلامی:

با توجه به نگارش بسیار ارزشانده کتاب 'الخلافه' توسط
شیخ طوسی بسیاری را کانوی برای رفته که او بیانگذار فقه
طبیعی است. در حالی که اساسی این نشان از دانشردگان قره‌ی
در میان امامی شیخ مفید می‌باشد، اکنون ارزشمند 'الخلافه
را در این زمینه نوشته است. شیخ مفید این کتاب را
بیابند خواسته یکی از اسوار گردیده است، و اینکه نمی‌توان
و لکن که در آنای اسلامی اشاره بهداشند را ضروری

نکته لاظامی که در پایان این مقاله اشاره بهداشند را ضروری
مقالة

لا يوجد نص يمكن قراءته بشكل طبيعي من الصورة المقدمة.
15. ر. ك: رجال التجاري. ص 269.
16. عيني إلقاء الأصول وإبقاء الأثر. ص 270.
21. كنفيقات الأصل 1332 هجري قمري في تهامة حسب دين دين. ص 274.
27. ر. ك: رجل التجاري. ص 279.
29. ر. ك: رجل التجاري. ص 281.
34. ر. ك: رجل التجاري. ص 286.
35. ر. ك: رجل التجاري. ص 287.
37. ر. ك: رجل التجاري. ص 289.
38. ر. ك: رجل التجاري. ص 290.
40. ر. ك: رجل التجاري. ص 292.